

Московский патриархат  
Тульская Духовная семинария

Выпускная квалификационная работа (ВКР)  
(дипломная работа) специалиста на тему:

**ВЗГЛЯД НА ПОКАЯННУЮ ДИСЦИПЛИНУ В РАЗНЫЕ  
ПЕРИОДЫ ИСТОРИИ РУССКОЙ ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ**

по предмету «Пастырское богословие»

Выполнил студент  
Сектора заочного обучения  
Протоиерей Алексей Николаевич Косоротов  
Научный руководитель  
Иеромонах Лазарь (Поляков)  
*иером. Лазарь*

Допущена к защите 05 апреля 2017г.

Дипломная работа защищена 06 июня 2017г.

Проректор по учебной работе  
Протоиерей Игорь Агапов



Оценка 3 (удовлетворительно)

*иер. Игорь Агапов*

Тула 2017г

## СОДЕРЖАНИЕ

Введение.....	3
1.Исторический обзор покаянной дисциплины Древневосточной Церкви.....	10
1.1.Степени покаяния.....	12
1.2.История епитимийных уставов .....	18
1.3.Монастырское старчество .....	26
2. Исследование покаянной дисциплины Русской Православной Церкви.....	29
2.1. Киевский или Домонгольский период (до 1240 года) и Монгольский период (с 1240 по 1459). .....	29
2.2.Период разделённой Церкви (с 1459по 1589) и Патриарший период (с 1589 по 1700). .....	36
2.3.Синодальный период (с 1700 по 1917).....	40
2.4.Новый Патриарший период (с 1917 и до наших дней).....	47
2.5. Исповедь вельмож.....	50
2.6.Краткая история обрядовой стороны таинства покаяния.....	58
2.7.Общая исповедь.....	61
2.8.Современная практика.....	69
Заключение.....	73
Список литературы.....	79

## ВВЕДЕНИЕ

**Актуальность исследования.** На священнике лежит обязанность духовного окормления кающихся. Он исследует сокровенные тайны души, невидимые движения и помышления сердца, исследует все его уклонения и чрез это узнает, насколько глубоки язвы душевные, открывает начало болезней (какая главная страсть борет человека), находит средства к духовному уврачеванию их и с полной уверенностью предписывает, что нужно делать и чего избегать. В этом деле священнику крайне необходимо приобретать познание собственного сердца и вообще человеческой природы, накапливать собственный духовный опыт, а также и знания, путем чтения Священного Писания, писаний и житий святых отцов и подвижников Церкви и др. Жизненный путь приходского священника тесно связан, духовно переплетен с дорогами жизни его прихожан. Связь пастыря с паствой значительно глубже, чем она кажется на первый взгляд: их связывает не только совместные молитвы и соработничество в рамках прихода, но у них общая судьба и в жизни будущего века. Вся деятельность истинного пастыря сводится к спасению своих прихожан, что является залогом его личного спасения. Добрый пастырь ведет своих овец по пути спасения («идет перед ними») (Ин. 10, 3-4)., он знает их нужды, они слушаются его голоса, идут за ним. Только вместе со всеми пасомыми примет Домовладыка (приходского) пастыря и откроет врата райские. «Се, я и дети, которых дал мне Бог (Евр. 2, 13). Закон любви к ближнему является ключом к вечному блаженству.

Сущность таинства покаяния выясняется из глубины понимания пастырского душепопечения. «По православному пониманию, священство есть таинство, в котором священник получает от Бога дар сострадательной любви, способность принять в свою душу и совесть

души и совести, отданных в его душепастырство. Отсюда это таинство, в котором передается способность благодатно воздействовать на души человеческие. Способность чувствовать интересы чужой души, как интересы собственные, входить в чужую душу сострадательной любовью и сострадать вместе с другой страждущей душой. Это есть в известном смысле мученичество, на что указано в самом чине посвящения, где посвящаемому поют «святи мученицы, их же добре страдавшее...».

Покаяние по праву занимает особое место среди других Таинств по причине особого напряжения воли, особенного горения духа, которое в нем должно быть явлено — и притом с обеих сторон: и духовника, и кающегося грешника. Исповедь — это лучшее время набирать священнику себе «дружину», ищущих спасения. Покаяние — единственная возможность очищения «странников земли» перед встречей с Отцом Небесным. Покаяние часто именуется вторым крещением. Это означает, что оба упомянутых таинств имеют одну цель — очистить человека от скверны греха и дать ему вечное спасение. Исповедь — личная встреча стремящегося к Богу грешника, утратившего силою охватившего его греха благодать чистоты от греха, дарованную ему крещением и, силою покаянного чувства стремящегося вернуть утраченное, с одной стороны, и с другой стороны, свидетеля Христова, Божия иерея, который не просто принимает это покаяние, но соучаствует в его обнаружении дарованною ему благодатью Святого Духа и, по признании покаяния действенным, то есть достаточно глубоким, искренним, твердым, проникнутым одушевлением борьбы с грехом и ненавистью к нему, отпускающего грехи и тем восстанавливающего утраченную чистоту.

Следовательно, молитва священника на разрешение от грехов не является магическим действием, совершаемым по воле,

священника, и она не несет с собою механическое отпущение грехов. Здесь мы можем разуть встречу покаянного духа грешника и молитвенного духа Божия иерея, являющегося носителем Духа Святого. В результате этого действия и происходит Таинство, которое превышает наше разумение: возникает новое благодатное очищение души, и оно восстанавливает ту чистоту, которая дана была крещением, а потом утрачена через грехи. Только таинство покаяния снимает с человека до конца греховную скверну, примиряет его с Богом, открывает вход в Небесное Царство. Исповедь есть таинство, в котором врачуеться весь человек, весь духовно обновляется.

Епитимья есть сильнейшее средство в деле пастырского душепопечения, которое накладывается на тяжело согрешившего грешника. Епитимия — это наказание, возлагаемое на согрешившего или в форме «запрещения», то есть отлучения от Причастия на определенный срок, или в виде усиленного поста, милостыни, поклонов и иных подвигов. Епитимия является не наказанием за грех, а средством исцеления в руках духовника, она имеет своей целью исправление грешника. Именно так понимали отцы Церкви значение епитимий.

Патриарх Константинопольский Иеремия в ответе лютеранам именно так описывает применение епитимьи: «Отпущение грехов мы сопровождаем епитимиею по многим уважительным причинам. 1. Для того, чтобы чрез добровольное злострадание здесь, грешнику освободиться от тяжкого невольного наказания там, в другой жизни; 2. Для того, чтобы истребить в грешнике страстные вожеления плоти, которые порождают грех; ибо мы знаем, что противное врачуеться противным; 3. Чтобы епитимья служила как бы узам или уздою для души и не давала ей снова приниматься за те же порочные дела, от которых она еще только очищается; 4. Чтобы приучить к

трудам и терпению, ибо добродетель есть дело трудов; 5. Чтобы нам видеть и знать, совершенно ли кающийся возненавидел грех»<sup>1</sup>.

Применяя епитимью, священник должен быть всегда осторожен и не всегда ее обозначать именно как епитимью. Она является уздой, которой востягивается грешник во истребление его греховных навыков. Василий Великий поучает: «Ты злословил? — Благослови. Ты лихоимствовал? — Отдай. Ты упивался? — Постись. Ты гордился? — смирись. Ты завидовал? Утешь»<sup>2</sup>, а Иоанн Златоуст говорит: «плодами покаяния достойными (Иоанн Предтеча) зовет что? Если мы поступаем наоборот. Ты похищал чужое — давай свое. Любодействовал — воздерживайся от общения с женой. Оскорблял и бил даже — благословляй обижающих тебя и благодетельствуй бьющим и т.д.»<sup>3</sup>. Епитимья должна быть соизмерима не только с качеством грехов, но и с состоянием душевным кающегося, дабы не погрузить его в чрезмерную скорбь и уныние. Поэтому и необходимо постоянное внимание духовника к внутреннему расположению врачуемого: епитимья — не кара, а исправительная мера, прежде всего. «Не просто по мере грехов наказания полагати подобает, но смотри на произволение согрешивших, да не больше раздерем, когда разодранное сошито хотим»<sup>4</sup>. А в ином месте говорит Златоуст: «как добрые врачи восстанавливают ко здоровью одержимых трудною и продолжительною болезнью не всегда одним только искусством, но давая действовать природе, так Бог влечет грешников к добродетели

---

<sup>1</sup> *Иеремия II (патриарх Константинопольский; 1530-1595)*. Святейшаго Патриарха Константинопольскаго Иеремии ответы лютеранам [Текст]. - М.: Тип. В. Готье, 1866. – С. 241

<sup>2</sup> *Василий Великий, святитель Кесарии Каппадокийской, архиепископ*. Творения. В 2 томах. Том первый. Догматико-полемиические творения. Экзегетические сочинения. Беседы. Полное собрание творений святых отцов Церкви и церковных писателей в русском переводе. - М.: Изд. Сибирская благовонница, 2008

<sup>3</sup> *Иоанн Златоуст, святитель*: Толкование на Святое Евангелие от Матфея. В 3-х частях. М.: Сибирская благовонница, 2011. С. 214

<sup>4</sup> Там же. С. 284

не насильно, но движет тихо и мало-помалу»<sup>5</sup>. Апостол Павел в послании к галатам пишет: «Аще впадет человек в некое прегрешение, вы, духовнии, исправляйте такового духом кротости» (Гал. 6, 1).

Задача пастыря — исцеление душ, доброе направление и исправление жизни пасомых. Чтобы врачевать души, надо знать их недуги и болезни, которые препятствуют правильному духовному развитию. В таинстве покаяния у пасомых естественным образом раскрываются все их душевные недуги и греховные наросты, души раскрываются во всей своей наготе. В других обстоятельствах духовнику надо изыскивать случаи и способы, чтобы найти к грешнику подход, обратить его к раскаянию и повлиять на него. А здесь кающиеся сами идут к пастырю и ищут его помощи, желая его воздействия на их души. Почва для духовного делания в это время готова: она не только вспахана, но и увлажнена, — остается только сеять с уверенностью, что духовные посева прорастут и принесут плод сторицею. Результат исповеди зависит от опыта и мудрости духовника, от богослужебной обстановки, но и в не меньшей степени, от осознанного отношения к ней кающегося.

Покаянную традицию уже в готовом виде принесло нам духовенство Греции и Болгарии, а вместе с ней и письменность, которая регулировала эту дисциплину. Однако, в Греции совершение исповеди возлагалось на монашествующих, даже на простых монахов, а белое духовенство таинство покаяния не совершали. Но в новокрещенной Руси с учетом большой протяженности и малой

---

<sup>5</sup> *Иоанн Златоуст, святитель*: Толкование на Святое Евангелие от Матфея. В 3-х частях. М.: Сибирская благовонница, 2011. С.315

населенности, не было должного количества черноризцев, и совершение исповеди сразу было возложено на белое духовенство.

Монастырское старчество — особое явление в жизни Церкви. Именно в нем наиболее всего после первых времен христианства проявились те благодатные дары, о которых апостол Павел писал: «Одному дается Духом слово мудрости, другому слово знания, тем же духом; иному вера, тем же Духом; иному дары исцелений, тем же Духом; иному чудотворения, иному пророчество, иному различение духов» (1 Кор. 12, 8—10). Такие дарования не являлись в монашестве чем-то необыкновенным. Для инока, прошедшего школу аскетического подвижничества и умной молитвы, они были лишь свидетельством нормальной степени его духовного возраста.

Такие дарования, разумеется, требовали себе применения не только для внутреннего иноческого делания, но также для духовного совершенствования других людей. Старец — непосредственный проводник Божией воли, а общение с Богом всегда сопряжено с чувством духовной свободы, радости и неопишуемого мира в душе.

### **Степень разработанности проблемы исследования.**

В процессе работы были использованы следующие источники, которые в значительной степени раскрывают историю развития таинства покаяния и покаянную дисциплину в разные периоды истории Русской Церкви: Алмазов А.И. Тайная исповедь в Православной Восточной Церкви, Пентковский А. Покаянная практика христианской Церкви во второй половине первого тысячелетия по Р. Х. // Православное учение о церковных таинствах: Материалы V Международной богословской конференции РПЦ Смирнов С.И. Духовный отец в древней Восточной церкви, Смирнов С.И. Древне-русский духовник. Исследование по истории церковного быта.



Таким образом, **целью данной работы** является описание того, каким образом изменялись взаимоотношения между духовным пастырем и его пасомыми в разные периоды истории Русской Православной Церкви. Необходимо отметить, что институт духовничества мы приняли уже в сформировавшемся виде от Церкви Греческой, поэтому чтобы глубже осмыслить процессы, происходившие в нашей Церкви, безусловно необходимо кратко рассмотреть историю развития духовничества в Церкви Восточной, а также наиболее важных его аспектов: таинство покаяния и епитимийную дисциплину.

**Объект исследования:** покаянная дисциплина в Русской Церкви

**Предмет исследования:** развитие и изменения покаянной дисциплины в разные периоды истории Русской Православной Церкви

Задачи:

1. Дать: исторический обзор покаянной дисциплины
2. Рассмотреть: историю епитимийных уставов
3. Изучить: причины изменения покаянной дисциплины
4. Проанализировать: изменения покаянной дисциплины

## ЗАКЛЮЧЕНИЕ

Общий вывод из исторического анализа покаянной дисциплины таков: таинство Покаяния преодолело длительный путь постепенного развития и роста. Святая Церковь, водимая Духом Святым, не только искала и находила лучшие обрядовые формы для совершения Таинства, но выявляла и осознавала во всей полноте основные начала Таинства, указанные Спасителем. Таким образом, современная православная тайная (единоличная) исповедь является итогом пройденного пути. В самом деле — неопределенная, неустойчивая в Древней Церкви обрядовая сторона Таинства, после всевозможных видоизменений выливается, наконец, в определенную неизменную форму, принятую всей Церковью и, которая не нарушается уже 300 лет.

Подводя итог, мы вправе высказать следующее положение.

В таинстве Покаяния, установленном Спасителем, обязательным условием было раскаяние и исповедание грехов. Дальнейшее развитие этих основных условий привело Церковь сначала к исповеди публичной, ибо в публичной исповеди ненависть ко греху свидетельствовалась публичным покаянием. Но, решив вопрос об исповеди как о врачевании души, Церковь мало-помалу от публичной исповеди одного перед всей общиной переходит к тайной исповеди наедине с духовником.

Покаянная дисциплина в Русской Церкви с самого начала ее истории претерпела определенные изменения в сравнении с южно-славянской и греческой. Из основных отличий можно назвать отсутствие специального класса духовников, несменяемость духовного отца, практику редкого причащения и другие. В русской духовнической практике присутствовали как положительные стороны, например, бытовое общение в покаянных семьях, так и

отрицательные: формальность отношений, безответственность пасомых, неграмотность духовенства, что в итоге сыграло большую роль в упадке покаянной дисциплины к XVIII-XIX вв.

Если публичная исповедь сделалась тягостной в силу общего упадка нравственного состояния верующих, то исповедь тайная, послабляя требование публичного позора за грех, в то же время более совершенно могла выполнить другую задачу исповеди — врачевание души, требующее подробного ознакомления со всеми обстоятельствами, внутренними и внешними, при которых совершен грех. Исповедь тайная, которая совершенно вытеснила и заменила исповедь публичную, всегда совершалась в Церкви наедине, с глазу на глаз с отпускающим грехи духовником. Пастырь-духовник для того, чтобы отпустить грех, должен был знать его во всех подробностях, а для того, чтобы указать врачевание, должен был разобраться в душе согрешившего; все это наилучшим образом достигалось на исповеди тайной. Если прибавить к этому, что тайная исповедь удовлетворяла все же в известной степени и главному требованию исповеди публичной, то есть «самоопозориванию» за грех, так как и на тайной исповеди есть «свидетель», перед которым стыдно бывает признаться в своих слабостях и падениях, то станет понятным, почему тайная исповедь получила общее признание. Тайная исповедь, таким образом, должна рассматриваться как дальнейшее развитие покаянной дисциплины. Тайная исповедь стала совершеннейшей формой, найденной Церковью для таинства Покаяния, установленного Спасителем.

В результате долгого процесса, в ходе которого принимается монастырский опыт, в Церкви возникает институт духовничества. Духовный отец не только отпускает грехи, но врачует и назидает своих духовных чад, молится за них.

Епитимия, как средство врачевания исправления — хотя и изменялась и ограничивалась в своем применении в связи с общим духовным и нравственным состоянием верующих, но так же свято сохраняется и поныне.

Нам понятно, почему церковная практика и даже епитимийные законы подвергались существенным изменениям. Эти изменения находятся в прямой зависимости от нравственного состояния людей той или иной эпохи. Изучая историю развития епитимийных уставов видно, как Церковь постепенно ослабляла и сокращала строгость налагаемых наказаний. Причина этого послабления заключалась, несомненно, в упадке строгости нравов и общей церковности христианского общества. Древние строжайшие епитимийные каноны (Номоканон патриарха Фотия) уже не могли применяться как врачевное средство в том обществе, где болезни не являлись редкостью, а были хроническим и как бы «рядовым» его состоянием.

Внимая древним правилам, чувствуем, что они не для нас, что общество должно было жить совсем другой нравственной и церковной жизнью, чтобы возможно было в нем применять такие средства «врачевания».

Если бы эти врачевные средства применить к нашему современному обществу, много ли бы осталось людей, достойных стоять в храме и причащаться Святых Тайн? Повлекла бы за собой такая строгость исправление или, напротив, оттолкнула бы окончательно от Святой Церкви и ввергла бы в погибель? У многих ли хватило бы терпения, веры и любви к Церкви, чтобы 20, 15 и даже 10 лет оплакивать свой грех в ожидании прощения и причащения Святых Тайн?

Следуя этим указаниям, священники стали налагать строгие епитимий, по точному смыслу Номоканона отлучать от Причастия на

долгие сроки, что вызвало общее неудовлетворение мирян. Допуская лишь в самых крайних случаях недопущение до Причащения, Духовный регламент указывает, что такое наложение епитимий должно делаться с ведома епископа.

В наше время некогда грозные епитимии святого Василия Великого заменены поклонами, налагаемыми духовником на кающегося, чтением молитв и акафистов или делами милосердия.

Из общего мнения древней Церкви о том, что грехи должны исповедаться, то есть в них надлежит каяться вслух, открыто, а не про себя, молча, вырабатывается постепенно совершеннейшая форма тайной единоличной исповеди, которая дает возможность духовнику узнать все обстоятельства, при которых совершен грех, и степень раскаяния согрешившего (что необходимо для совершения Таинства), и в то же время удовлетворяющая другому обязательному условию совершения Таинства — устному, открытому, вслух признанию в грехах.

Старчество в Русской Церкви имело периоды и процветания и упадка, но всегда возрождается, и несет людям любовь во Христе, духовную свободу от греха, радость и умиротворение в бушующем житейском море. Монастырские старцы являли собой высшим образец духовного руководства, к ним приходили для исповедания помыслов и за советами как монастырская братия, так и множество мирян. Старец подвизался обычно в монастыре, им мог быть и рядовой монах, не имевший священного сана. Самое главное значение старчества в духовно-нравственном руководстве человеческих душ, это жертвенная любовь, с которой старцы служили Богу в деле душепопечения и духовного руководства страждущих и обремененных.

Попытки ввести общую исповедь делались в России еще в начале XVIII века. Тогда Православная Церковь пресекла их в корне решительным запрещением. Она объясняла эту тенденцию нерешительным запрещением. Она объясняла эту тенденцию нерешительным и низким духовным уровнем некоторых пресвитеров. Теперь мы можем твердо установить, почему Церковь так сурово отвергала общую исповедь: это был отказ не только от всего прошлого в развитии таинства Покаяния, но отказ от основных начал Таинства, установленных Спасителем.

Вместо серьезного отчета о своей жизни, вместо покаяния за содеянные грехи, что есть большой и трудный нравственный подвиг, который приводит к потребности «выставить грех на позор» если не перед всею Церковью, то перед духовником, вместо всего этого общая исповедь предлагает «коллективное покаянное настроение». Трудно и стыдно признаться в своих грехах в личной исповеди. Исповедь требует покаянного подвига, а секуляризованное требоисполнение освобождает верующего от этого тягостного состояния. Не пастырю, как заповедал Спаситель, уже принадлежит власть решать, достаточно ли раскаивается грешник, а самому грешнику. Дело пастыря — лишь совершить обрядовое действие «отпущения» грехов, наложив епитрахиль и произнеся соответствующие слова.

В нехристианском мире нет потребности выставлять на позор свой грех, там стараются скрыть его, там нет надобности так раскрывать душу, чтобы обнажить самые темные ее закоулки, нет надобности в духовном руководстве, ибо каждый стремится жить «своим умом»; там смешны и ненужны епитимий, ибо они требуют смирения и послушания, а в миру более всего дорожат независимостью и своеволием. Мирская жизнь заставляет и страдать, мучиться, впадать в отчаяние, потому хочется иногда человеку пожаловаться, поплакать слезами, которые ни к чему не обязывают, и

успокоенным уйти домой. Вот почему общая исповедь так желанна многим, — она соответствует духу мира сего.

Таков исторический путь духовного врачевания — епитимий, путь, обусловленный нравственным упадком христианского общества и, что всего важнее, — обмирщением его в смысле церковном. Просмотреть путь, пройденный Церковью в этом вопросе, — значит просмотреть путь нравственного и духовного упадка, пройденный христианским обществом с древних времен до наших дней. Сегодня, когда Русская Церковь свободна от давления государства в вопросах духовного окормления пасомых, и сама своим соборным разумом разрешает возникающие проблемы душепопечения верных чад своих, особенно остро стоит вопрос о духовном соответствии пастырей Церкви тем высоким идеалам, которые являли нам в истории Церкви, как Вселенской, так и Русской. Ибо каждый священник подобно граду, стоящему на верху горы, не может укрыться от взора своих прихожан и людей пытающихся обрести Бога в сердце своем. Важнейшей частью духовного руководства и проповеди о Христе является сама жизнь и духоносность пастыря, в этом видится самый важный вывод данной работы.

## Список литературы

1. Библия. Священное Писание Ветхого и Нового Завета. М.: Российское Библейское Общество, 2015.
2. Алмазов А.И. Тайная исповедь в Православной Восточной Церкви: Т. 1-3. Изд.: Паломник, 1995.
3. Булгаков С.В. Настольная книга для священнослужителей, Харьков, 1900.
4. Василий Великий, свт. Избранные поучения. М.: Православное братство святого апостола Иоанна Богослова, 2003.
5. Василий Великий, свт. Архиепископ Кесарии Каппадокийской. Творения. В 2 Т. Догматико-полемические творения. Экзегетические сочинения. Беседы. Полное собрание творений святых отцов Церкви и церковных писателей в русском переводе. М.: Сибирская благовонница, 2008.
6. Голубинский Е.Е. История русской Церкви. Т.1. Период первый, Киевский или домонгольский. М., 1901
7. Григорий Богослов. Собрание творений. В 2 Т. / Пер. Моск. дух. акад. (Серия «Классическая философская мысль»). Мн., Харвест — М., АСТ, 2000. Т.1
8. Григорий Великий, свт. Творения. М.: Свято-Троицкая Сергиева лавра, 1997
9. Добротолюбие. М.: Свято-Троицкая Сергиева лавра, 1992. Т.2
10. Зуев М.Н. История России с древнейших времен до начала XXI века. М.: Дрофа, 2005
11. Игнатий Брянчанинов, свят. Полное собрание творений. В семи томах. М.: Правило веры, 1993.



12.Иеремия II (Патриарх Константинопольский; 1530-1595).  
Святейшаго Патриарха Константинопольскаго Иеремии ответы  
лютеранам [Текст] / перевел с греческаго архимандрит Нил. - Москва :  
Тип. В. Готье, 1866.

13.Илларион, митрополит Киевский. Слово о законе и благодати//  
Памятники литературы Древней Руси. Конец X – первая половина XI  
вв. М.: Художественная литература, 1984

14.Иоанн Лествичник, преп. Лествица. М.: Московское подворье  
Свято-Троицкой Сергиевой Лавры, 2006.

15.Иоанн Кронштадтский, прот. Моя жизнь во Христе. М.:  
Сибирская Благовонница, 2013

16.Иоанн Златоуст, святитель. Толкование на Святое Евангелие от  
Матфея. В 3-х частях. М.: Изд. Сибирская благовонница, 2011

17.Историческое описание Козельской Введенской Оптиной  
пустыни. Репринт. - Изд. Свято-Введенской Оптиной Пустыни, б.г.

18.История государства Российского: Хрестоматия. X - XIV вв. /  
Сост.: Г.Е.Миронов; РГБ.- М.: Изд-во «Кн. палата», 1996.

19. Толстой М.В. История Русской Церкви / Рассказы из истории  
Русской Церкви. Изд. Спасо-Преображенского Валаамского  
монастыря, 1991.

20.История государства Российского: Хрестоматия. Свидетельства.  
Источники. Мнения. XV-XVI вв. кн.2 / Сост.Г.Е.Миронов; РГБ.-М.:  
Изд-во «Кн.палата», 1998

21. Карташёв А. В. Вселенские соборы. Клин, 2004.

22. Карташев А.В. Очерки по истории Русской Церкви. Т.2. М.:  
Терра, 1997.

23. Кедров Н.И. Духовный регламент в связи с  
преобразовательною деятельностью Петра Великого. М., 1886.

24. Кологривов Иоанн, иером. Очерки по истории Русской святости. Брюссель, 1961.
25. Макарий (Булгаков), митрополит Московский и Коломенский. История Русской Церкви. Кн.7.- М.: СПВМ, 1996.
26. Павлов А. С. Номоканон при большом требнике: его история и тексты, гречески и славянски с объяснительными и критическими примечаниями. М.: Книга по Требованию, 2015
27. Правила Православной Церкви с толкованиями епископа далматинско-истрийского. Перевод с сербского. Репринт Свято-Троице Сергиева Лавра.1993.
28. Руководство к духовной жизни в ответах на вопросы учеников. Преподобных Варсонофия и Иоанна. М.:Сибирская Благовонница, 2013.
29. Соловьев С.М. История России с древнейших времен. СПб.: 1896.
30. Смирнов С.И., проф. Древнерусский духовник. М.: Православный Свято-Тихоновский Богословский институт, 2004.
31. Сергей (Старгородский), архиеп. Православное учение о спасении. М.: Паломник, 2015
32. Тальберг Н. История Русской Церкви. М.: Сретенский монастырь, 2004. Репринт
33. Творения преподобного Иоанна Дамаскина. Источник знания / Пер. с греч. и коммент. Д.Е.Афиногенова, А.А. Бронзова. М.:Индрик, 2002.
34. Феофан Затворник, свт. Начертание христианского нравоучения. М.: Правило веры, 2013.
35. Филарет Дроздов, митр. Пространный катехизис. М.: Отчий дом, 2004

36.Церковная история Эрмия Созомена Саламинского. Изд.: Паломник, 1991

## ЭЛЕКТРОННЫЕ РЕСУРСЫ

37.Григорий Великий (Двоеслов), свт. Правило пастырское или о пастырском служении. –Электронный ресурс – Режим доступа.

[https://azbyka.ru/otechnik/Grigorij\\_Dvoeslov/pravilo-pastyrskoe-ili-o-pastyrskom-sluzhenii/](https://azbyka.ru/otechnik/Grigorij_Dvoeslov/pravilo-pastyrskoe-ili-o-pastyrskom-sluzhenii/)

38.Знаменский П.В., проф. История Русской Церкви. – Электронный ресурс – Режим доступа.

[https://azbyka.ru/otechnik/Petr\\_Znamenskij/istorija-russkoj-tserkvi-znamenskij/](https://azbyka.ru/otechnik/Petr_Znamenskij/istorija-russkoj-tserkvi-znamenskij/)

39. Серафим (Параманов), иером. О духовнике. –Электронный ресурс – Режим доступа. <https://azbyka.ru/o-duhovnike>

40. Иоанн Златоуст, свт. О священстве. –Электронный ресурс – Режим доступа.

[https://azbyka.ru/otechnik/Joann\\_Zlatoust/o\\_svyashenstve/](https://azbyka.ru/otechnik/Joann_Zlatoust/o_svyashenstve/)

41.Иоанн Кронштадтский, прав. Моя жизнь во Христе или минуты духовного трезвения и созерцания, благоговейного чувства, душевного исправления и покоя в Боге. – Электронный ресурс – Режим доступа.

[https://azbyka.ru/otechnik/Joann\\_Kronshtadtskij/moja\\_gizn\\_vo\\_hriste/](https://azbyka.ru/otechnik/Joann_Kronshtadtskij/moja_gizn_vo_hriste/)

42.Карташев А.П., проф. Очерки по истории Русской Церкви. – Электронный ресурс – Режим доступа.

[https://azbyka.ru/otechnik/Anton\\_Kartashev/ocherki-po-istorii-russkoj-tserkvi-tom-1/](https://azbyka.ru/otechnik/Anton_Kartashev/ocherki-po-istorii-russkoj-tserkvi-tom-1/)

43.Киприан (Керн), архим. Православное пастырское служение. – Электронный ресурс – Режим доступа.

[https://azbyka.ru/otechnik/Kiprian\\_Kern/pravoslavnoe-pastyrskoe-sluzhenie/](https://azbyka.ru/otechnik/Kiprian_Kern/pravoslavnoe-pastyrskoe-sluzhenie/)

44.Макарий Булгаков, митр. Православно-догматическое Богословие. Том 1. –Электронный ресурс – Режим доступа.

[https://azbyka.ru/otechnik/Makarij\\_Bulgakov/pravoslavno-dogmaticeskoe-bogoslovie-tom1/](https://azbyka.ru/otechnik/Makarij_Bulgakov/pravoslavno-dogmaticeskoe-bogoslovie-tom1/)

45.Никодим Святогорец, преп. Руководство к исповеди – Электронный ресурс – Режим доступа.  
<http://www.bogoslov.ru/text/5228649.html>

46.Свенцицкий В. П., прот. Шесть чтений о таинстве покаяния в его истории. – Электронный ресурс – Режим доступа.  
[http://az.lib.ru/s/swencickij\\_w\\_p/text\\_0570\\_sixread.shtml](http://az.lib.ru/s/swencickij_w_p/text_0570_sixread.shtml)

47.Смолич И.К., проф. История Русской Церкви. 1700-1917. – Электронный ресурс – Режим доступа.  
[https://azbyka.ru/otechnik/Igor\\_Smolich/istorija-russkoj-tserkvi-1700-1917/](https://azbyka.ru/otechnik/Igor_Smolich/istorija-russkoj-tserkvi-1700-1917/)

48.Созомен. Церковная история. – Электронный ресурс – Режим доступа. <https://www.sedmitza.ru/lib/text/433537/>

49.Шмеман А.Д., прот. Исторический путь Православия. – Электронный ресурс – Режим доступа.  
<https://www.sedmitza.ru/lib/text/436717/>

50.Цыпин Владислав, прот. Русская Православная Церковь и государство в 1917-1990 годах: правовой аспект. –Электронный ресурс – Режим доступа. <http://www.pagez.ru/olb/390.php>

51.Цыпин Владислав, прот. Церковное право. – Электронный ресурс – Режим доступа.  
[https://azbyka.ru/otechnik/Vladislav\\_Tsypin/tserkovnoe-pravo/](https://azbyka.ru/otechnik/Vladislav_Tsypin/tserkovnoe-pravo/)

52.Шиманский Г.И. Литургика: таинства и обряды. –Электронный ресурс – Режим доступа.

[https://azbyka.ru/otechnik/Germogen\\_Shimanskij/liturgika-tainstva-i-obrjady/](https://azbyka.ru/otechnik/Germogen_Shimanskij/liturgika-tainstva-i-obrjady/)